

DOI 10.31250/2618-8600-2022-2(16)-191-212

УДК 394.2:235

И. Ю. Котин

Музей антропологии и этнографии
им. Петра Великого (Кунсткамера) РАН,
Санкт-Петербургский государственный университет
Санкт-Петербург, Российская Федерация
ORCID: 0000-0001-5751-7703
E-mail: igorkotin@mail.ru

Календарь Нанакшахи и сикхские календарные праздники*

АННОТАЦИЯ. В статье рассматривается история происхождения сикхского календаря Нанакшахи (принят в 1998 г., реформирован в 2003 г.) в контексте споров в сикхской общине в Индии и странах индийской диаспоры о судьбе учения и общины сикхов. Религиозный реформатор гуру Нанак (1469–1539) создал общину своих учеников (шишья, сикхи), которые, следуя за ним, поклонялись единому богу в его бестелесной (ниргун) форме. Традиция живых гуру длилась до 1708 г. и включала десять вероучителей сикхизма, каждый последующий из которых считался реинкарнацией Нанак. Наряду с панджабскими сельскохозяйственными и новогодними праздниками Северной Индии (Вайшакхи [Байсакхи], Дивали) календарные даты событий сикхской истории (и прежде всего даты рождения, смерти, принятия миссии сикхских гуру) стали основными сикхскими праздниками. Существование значительной части сикхов в диаспоре еще больше усложняет этот процесс и сохраняет альтернативные версии идентичности сикхов. Стремясь придать сикхам единообразие и единомыслие, сикхские духовные авторитеты ввели новый сикхский календарь. Споры вокруг нового календаря, названного в честь гуру Нанак, привели к расколу общины сикхов. Официально новый календарь Нанакшахи принят, но часть сикхов ему не следует. Соответственно в разное время они отмечают дни памяти сикхских гуру — гурпурб. При этом даже в обновленном календаре некоторые праздники отмечают по старому североиндийскому календарю Викрам самват (Бикрами-самат).

КЛЮЧЕВЫЕ СЛОВА: сикхизм,
сикхская идентичность, гуру Нанак,
Арджун Дев, Гобинд Сингх, Пал Сингх
Пуревал, календарь Нанакшахи

ДЛЯ ЦИТИРОВАНИЯ: Котин И. Ю.
Календарь Нанакшахи и сикхские календарные
праздники. *Этнография*. 2022. 2 (16): 191–212.
doi 10.31250/2618-8600-2022-2(16)-191-212

* Исследование выполнено в Санкт-Петербургском государственном университете в рамках работы над проектом «Календарные праздники Древнего Востока: календарный ритуал и роль темпоральных представлений в формировании традиционного сознания народов Древнего мира» (грант РНФ, № 19-18-00085).

I. Kotin

Peter the Great Museum of Anthropology and Ethnography
of the Russian Academy of Sciences (Kunstkamera),

St. Petersburg University

St. Petersburg, Russian Federation

ORCID: 0000-0001-5751-7703

E-mail: igorkotin@mail.ru

The Nanakshahi Calendar and Sikh Calendar Holidays

ABSTRACT. The article examines the introduction of the Nanakshahi calendar in 1998 (amended in 2003) as an attempt to unify the Sikh community and shape the Sikh identity. The evolution of the Sikh community is a long process resulting from combining different trends. The Sikh community started as a sect in Hinduism in the time of Guru Nanak (1469–1539) but developed as a new religion under the leadership of his successors, all of whom are known as the Gurus. The dates of the main historical events of the Sikhs, along with agricultural and New Year celebrations (Diwali, Holi), became the main festivals of the Sikh year. Gurpurbs, or memorial days of the Sikh Gurus, are also essential to the Sikh religious year. The existence of a significant portion of Sikhs in the diaspora further complicates this process and preserves alternative versions of Sikh identity. Religious authorities introduced the Nanakshahi calendar to bring uniformity and unanimity to Sikhs and create religious boundaries between the Sikhs and the Hindus. In 2003, this calendar was put into action. However, some Sikh holidays are still celebrated in the old manner according to the old Vikram (Bikrami) North Indian calendar. Sikh communities are now divided over the Nanakshahi calendar and Sikh gurus' memorial days, the Gurpurbs.

KEY WORDS: Sikhism, Sikh identity, Guru Nanak, Arjun Dev, Gobind Singh, Pal Singh Purewal, Nanakshahi calendar

FOR CITATION: Kotin I. The Nanakshahi Calendar and Sikh Calendar Holidays. *Etnografia*. 2022. 2 (16): 191–212. (In Russ.). doi 10.31250/2618-8600-2022-2(16)-191-212

ВВЕДЕНИЕ

Последние два десятилетия сикхи в Индии и внутри диаспоры горячо обсуждают тему календаря, реформу которого предложил проживающий в Канаде сикх Пал Сингх Пуревал, ее поддержал также Сикхский комитет по управлению молельными домами — *гурдварами* (*Широмани Гурдвара Прабандхак Камити*, ШГПК). Суть предложенной реформы заключается в отказе от североиндийского лунно-солнечного календаря *Викрам самват* (*Бикрами-самат*) и лунных месяцев и в переходе на солнечный календарь с фиксированными датами праздников, включая дни рождения, обретения статуса гуру, смерти (часто мученической) сикхских гуру, их родственников и сподвижников. Однако поддержанная высоким духовным авторитетом сикхов ШГПК реформа забуксовала и оказалась половинчатой. Причины введения календаря Нанакшахи, его достоинства и недостатки, исторический контекст календарной реформы рассматриваются в данной статье.

Несмотря на обилие публицистических и полемических статей в интернете¹, научных публикаций в академических журналах по данной теме практически нет. Отдельным аспектам истории индийского календаря посвящены работы российских и зарубежных этнографов. В трудах С. Селешникова (1977) и И. Климишина (1985) разбираются особенности календарной системы и календарей Индии. Календарные праздники Индии в их связи с хозяйственной деятельностью изучены в работах Стэнли и Рут Фрид (Freed and Freed 1998), И. Котина (2005, 2020), С. Рыжаковой (2018), совместных работах И. Котина и Е. Успенской (2005a, 2005b). Создание религиозных границ между сикхизмом и индуизмом стало предметом специального исследования Х. Обероя (Oberoi 2001). Проблемы взаимоотношений между сикхами и индусами и вопросы роста сикхского фундаментализма рассмотрены в работе А. Бельского и Д. Фридмана (1992). В статье И. Серебрякова (1972) анализируется литературное наследие гуру Нанак. В приложении к этой работе представлен перевод на русский язык поэмы гуру Нанак «Барахмах» («Двенадцать месяцев»), в которой дано описание двенадцати месяцев панджабского календаря и на которую как на основание для введения нового календаря ссылаются сторонники календарной реформы в Панджабе (Барахмах 1972). Введение календаря Нанакшахи и дискуссия вокруг календарной реформы являются важным шагом на пути дальнейшего формирования отдельной сикхской идентичности и конструирования более четкой границы между сикхами и индусами.

¹ См., например, статью Пала Сингха Пуревала «Гурбани и календарь Нанакшахи» (“Gurbani and Nanakshahi Calendar”). URL: http://purewal.biz/Gurbani_and_Nanakshahi_Calendar.pdf (дата обращения: 08.09.2021).

ЭВОЛЮЦИЯ СИКХСКОЙ ОБЩИНЫ И РОЛЬ ПРАЗДНИЧНОЙ ОБРЯДНОСТИ В ЖИЗНИ СИКХОВ

Легендарным основателем календаря Нанакшахи считается сикхский военачальник Банда Бахадур, создавший просуществовавшее некоторое время сикхское государство и назвавший в честь гуру Нанак сикхскую денежную единицу *нанакшахи* и календарь, носивший имя основоположника сикхизма. Поэтому иногда датой создания календаря Нанакшахи называют 1710 г. Однако у нас нет данных о том, что этот календарь чем-то отличался от североиндийского календаря Викрам самват (Бикрами-самат). Возможно, в календарь включили даты памятных дней сикхских гуру, так называемые *гурпурб*.

Индо-канадский исследователь Харджот Сингх Оберой попытался рассмотреть многие аспекты истории и культуры сикхов как процесс создания границ между сикхами и индусами. К маркерам, важным для выстраиваемой границы, Оберой отнес и даты гурпурбов. Он датирует самое раннее упоминание празднования гурпурба 1783 г. (Оберой 2001: 237).

Гурпурбы разделяются на три категории: дни рождения, принятия миссии и смерти. Иногда сюда добавляют дни казни сикхских гуру, считающиеся памятными датами. Празднование гурпурбов дает сикхам возможность вспомнить основные вехи становления их религии и истории сикхской общины. Гурпурбы связаны с жизнью и деятельностью десяти сикхских гуру, поэтому ниже приводится краткий перечень имен гуру, связанных с ними событий в жизни сикхской общины и празднований, внесенных в сикхский календарь Нанакшахи.

Основатель сикхизма гуру Нанак (1469–1539) был выходцем из панджабской² торговой касты кхатри. Нанак проповедовал единобожие и поклонение богу как *акал* и *ниргуну* — вечному, не подвластному времени и не имеющему формы высшему существу. Нанак был основателем традиции обязательной совместной трапезы на общей кухне — лангаре. В последние два десятилетия жизни Нанак эта община жила в местечке Картарпур (в настоящее время — в Пакистане). По существу, она была локальной общиной учеников этого вероучителя. Последователи Нанак должны были следовать его заповедям, как ученик (сикх) — урокам учителя (гуру), поэтому его учение и стало позднее известно как учение сикхов (гурсикхов, букв. «ученики гуру», или гурмуков, букв. «обращенные лицом к учителю», «внемлющие речам гуру»). По сути своей учение гуру Нанак мало отличалось от верований сотен аналогичных сект по всей Индии. Однако, поскольку Нанак отрицал

² В отечественной литературе встречаются написания Панджаб и Пенджаб. Следуя индологической традиции, в данном тексте я использую написание «Панджаб», «панджабцы» как более точное.

свою принадлежность к исламу или индуизму, можно формально считать его учение новым вероучением. В то же время Нанак не настаивал на внешнем выделении своего учения среди прочих или противопоставлении его индуизму или исламу. Об этом красноречиво свидетельствует легенда о превращении тела умершего Нанак в гору цветов, половину которых похоронили мусульмане, а половину кремировали индусы. Перед смертью Нанак назначил своего ученика Бхай Лехну новым гуру, известным впоследствии как гуру Ангад (букв. «часть тела», «продолжение», т. е. «продолжение» Нанак). Все последующие гуру нередко также называются «Нанакми». В честь гуру Нанак празднуется день его рождения (*Гуру Нанак Дев Джаянти*). В 2021 г. он выпадает на 19 ноября (Sikh Festivals 2021). Реформаторы рекомендуют привязать этот и все другие памятные дни к датам григорианского календаря. Дата 14 марта (1 *чета*)³ тоже трактуется как день, как-то связанный с рождением гуру Нанак, но единства по поводу даты рождения первого гуру у сикхов нет. В сикхском календаре есть также гурпурб *Гуру Нанак Дев Джотиджот*, в 2021 г. пришедшийся на 1 октября. Формально это годовщина смерти Нанак. Но отмечается Джотиджот торжественно, как праздничное событие соединения души гуру с Богом — Акал Пурукхом. К тому же частица души Нанак перешла в Бхай Лехну.

Бхай Лехна (гуру Ангад) был призван руководствоваться как стихотворными изречениями Нанак, так и собственным мнением. Ангада, как и восемь следующих гуру, сикхи признали живым воплощением гуру Нанак, его аватарой. Лишь последний гуру сикхов, Гобинд Сингх, передал свой авторитет и, как считается, часть души священной книге «Ади Грантх», закончив собой линию живых гуру.

Поскольку Бхай Лехна был назначен гуру в обход сына Нанак Шри (Сири) Чанда, то последний, не признав этого решения, создал собственную секту — удаси (букв. «опечаленные»). Члены этой секты придавали большое значение в познании бога аскетизму, что сближало их с индусами, но противоречило учению Нанак. Позднее именно из их среды вышло немало знатоков сикхского священного писания — грантхи. Гуру Ангад (1504–1552, гуру с 1539-го по 1552 г.) считается создателем алфавита гурмуки, которым позднее записана священная книга сикхов «Ади Грантх» («Изначальная книга», известна также под названием «Грантх Сахиб», т. е. «Господин Книга»). При Ангаде, вероятно, был создан первый молитвенный дом сикхов — *гурдвара*. В честь гуру Ангада сикхи отмечают праздник его успения — *Гуру Ангад Дев Джоти Джот* (который в 2021 г. пришелся на 16 апреля), праздник рождения гуру Ангада — *Гуру Ангад Дев Джаянти* (в 2021 г. выпавший на

³ Перечень всех панджабских праздников будет дан ниже.

12 мая), праздник принятия Ангадом миссии гуру (*Гуру Ангад Дев Гурьяи*) (в 2021 г. пришедшийся на 26 сентября).

Гуру Амардас (1479–1574, гуру с 1552-го по 1574 г.) был старше Ангада и не являлся его родственником, но был избран в качестве наследника вторым гуру за праведность и послушание. При этом решению Ангада не подчинился его сын Дату, учинивший мятеж. Амардас совершил паломничество в Хардвар и на Курукшетру, которое можно трактовать как начало миссионерской деятельности. С именем гуру Амардаса связаны следующие праздники (в скобках даны даты их празднования по григорианскому календарю в 2021 г.): *Гуру Амардас Гурьяи* (годовщина принятия миссии, 13 апреля), *Гуру Амардас Джаянти* (день рождения, 25 мая), *Гуру Амардас Джотиджот* (20 сентября).

Гуру Рамдас (1534–1581, во главе сикхской общины с 1574-го по 1581 г.) прославился как строитель Рамдаспура, священного сикхского города, теперь известного как Амритсар. Здесь при Рамдасе был вырыт священный пруд, а позднее создан главный храмовый комплекс сикхов. Гуру Рамдас также установил дружбу со Шри Чандом, сблизив две группы, чтящие гуру Нанака. Рамдас разделил зону своего влияния на округа для миссионерской деятельности — *масанды*. В масандах с сикхов собиралась *дасвандх* — десятина на содержание гурдвар. В честь Рамдаса сикхи празднуют дни *Гуру Рамдас Джотиджот* (9 сентября), *Гуру Рамдас Гурьяи* (18 сентября), *Гуру Рамдас Джаянти* (22 октября).

Сын Рамдаса гуру Арджун (или Арджун Дев) (1563–1606, гуру с 1581-го по 1606 г.) был первым сикхским гуру, получившим титул по наследству от отца, хотя и в обход старшего брата, так что определяющими при назначении гуру, вероятно, оставались личные качества претендента. Старший брат Арджуна Притхи Чанд всю жизнь строил ему козни. Притхи Чанд, в частности, выдавал свои стихотворные памфлеты против действий Арджуна за гимны Нанака. Арджун был вынужден ввести системную запись гимнов Нанака, а также включить в антологию созвучные мыслям гуру более древние произведения. Так возник «Ади Грантх». В 1604 г. «Ади Грантх» был составлен, а его оригинал помещен в Хар Мандир — главный храм сикхов в Амритсаре.

«Ади Грантх» (или «Изначальная Книга»), известная также как «Грантх Сахиб» («Господин Книга»), — это собрание религиозных гимнов, молитвенных формул на панджаби и североиндийских языках и диалектах кхари боли, брадже, синдхи, записанное в графике гурмуки. Ангад зафиксировал на бумаге гимны и изречения своего учителя и основателя учения гуру Нанака. Другие гуру также сочиняли гимны в честь единого бога (*Акал Пурукха*), но лишь при гуру Арджуне эти гимны и другие сакральные для сикхов сочинения были объединены в один текст, получивший название «Ади Грантх». При этом в текст «Ади Грантх» попали не только гимны, созданные сикхскими гуру, но

и молитвы других авторов, например мусульманского святого Бабы Фарида, поэтов бхакти, а также неизвестных авторов.

Так гласит священная история сикхов. Так принято в культурной памяти сикхов. Так эта история традиционно излагается исследователями (Успенская, Котин 2007: 30–160; Котин 2017: 41–52.). На деле же, как показал индо-канадский исследователь Харджот Оберой, таких собраний было несколько, причем некоторые, например так называемая фатехпурская антология, древнее «Ади Грантх». Как отмечают Б. Захарьин и Л. Хохлова, «фатехпурская антология, как и первоначально Ади Грантх, не претендовала на роль канона новой веры, отличной от индуизма». И далее: «Сикхские гуру, как и другие поэты-санты, считались и сами себя считали реформаторами ортодоксального индуизма, так как, несмотря на сильное суфийское влияние, они все же оставались в лоне индуизма: в религиозно-философском плане их идеи, символы веры и поэтические образы покоились на традиции Вед, Упанишад и Пуран, в повседневной жизни сикхи в основном придерживались обычаев, составлявших жизненный цикл хинду» (Захарьин, Хохлова 1999: 50). И все-таки появление «Ади Грантх» как собственного текста сикхской общины вело к росту самосознания сикхов.

«Ади Грантх» занимает центральное место в культурной памяти сикхов. Вслед за Ю. Лотманом, Я. Ассманом, М. Родионовым мы понимаем под культурной памятью «коллективный опыт этнической группы», который и в нашем случае «артикулирован с помощью мерной речи — набор[а] словесных клише, обладающи[х] размером и рифмой и произносимых вслух» (Родионов 2014: 5). Это стихотворные гимны, обращенные к Господу, который считается единым и единственным, о чем и гласит кредо сикхизма, изложенное в «Корневой мантре» — Мул Мантре «Ади Грантх», приписываемой основателю этой религии гуру Нанак. Последняя редакция «Ади Грантх» была создана при Гобинд Сингхе. Харджот Оберой отмечает, что обретение священной книги превратило сикхов в «текстуальную общину», «людей книги». Пользуясь термином *textual community* Брайана Стока (Stock 1983; Oberoi 1994: 49), Оберой говорит, что сикхи с обретением «Ади Грантх» превратились в людей, чья социальная и религиозная активность концентрируется вокруг текста. Они стремятся организовать свою ежедневную деятельность в тесной связи с тем, что предписано в священной книге. При гуру Арджуна, вероятно, уже были введены ритуалы поклонения священной книге сикхов. В сикхском календаре есть день рождения книги «Ади Грантх» — *Гуру Грантх Сахиб Джаянти*, в 2021 г. пришедшийся на 7 сентября.

С именем гуру Арджуна связаны сикхские гурпурб *Гуру Арджан Дев Джаянти* (3 мая), *Гуру Арджун Дев Гурьяи* (8 сентября), *Гуру Арджун Дев Джотиджот* (14 июня). Как отдельный праздник отмечается также

день мученичества гуру Арджуна (26 мая) (Sikh Festivals 2021). День смерти и день мученичества не один и тот же день, ибо предполагается, что физическая смерть гуру — это переход души в другое состояние, слияние гуру с Создателем. Здесь заметно влияние суфийских идей. Соответственно день смерти считается праздником вознесения души гуру. При этом трагические события, связанные с днем вознесения души гуру, не могут совпадать с траурным днем его казни. День мученичества отмечается, таким образом, в другое время, возможно, вспоминается именно день начала пыток, которым подвергся гуру Арджун. Аналогично устроены дни памяти (день смерти и день мученичества) гуру Тег Бахадура.

Наследник Арджуна гуру Хар Гобинд (1595–1644, гуру с 1606-го по 1644 г.) — важная фигура среди гуру, ибо он сделал власть гуру наследственной и, наряду с религиозной, также светской и военной. Гуру Хар Рай (1630–1661, гуру с 1644-го по 1661 г.) и гуру Хар Кишан (1656–1664, гуру с 1661-го по 1664 г.) известны праведной жизнью, но их вклад в учение сикхов скромнен. В честь этих гуру отмечают праздники *Гуру Харгобинд Сингх Джотиджот* (17 апреля), *Гуру Харкишан Сингх Джотиджот* и одновременно с ним *Гуру Тегх Бахадур Гурьяи* (26 апреля), *Гуру Хар Гобинд Сингх Гурьяи* (2 июня), *Гуру Хар Гобинд Сингх Джаянти* (25 июня), *Гуру Хар Кишан Сингх Джаянти* (2 августа), *Гуру Хар Рай Джотиджот*, совпадающий с днем *Гуру Харкишан Сингх Гурьяи* (30 октября), *Гуру Хар Рай Джаянти* (25 февраля), *Гуру Хар Рай Гурьяи* (9 апреля).

Гуру Тегх Бахадур (1621–1675, гуру с 1664-го по 1675 г.) основал священную для сикхов крепость и одноименный город Анандпур, путешествовал и проповедовал в Северной Индии. Он был казнен по приказу Аурангзеба. Гурпурб *Тег Бахадур Джаянти* (1 мая), *Гуру Тег Бахадур Гурьяи* (26 апреля), *Гуру Тег Бахадур Джотиджот* (8 декабря) и день мученичества гуру Тег Бахадура (8 декабря) связаны с его именем.

Гуру Гобинд Сингх (1666–1708, был гуру в 1675–1708 гг.) — создатель сикхской хальсы, точнее — военизированного ордена при общине. Современные идеологи общины, ставящие знак равенства между хальсой и сообществом прошедших инициацию (*амритдхари*) мужчин-сикхов, часто умалчивают об этом обстоятельстве. При Гобинде произошло примирение с «альтернативным» гуру Рам Раем, ставленником делийских падишахов. При нем же «Ади Грантх» приняла окончательную форму и стала называться также «Господином Книгой» — «Грантх Сахиб».

Военизированная община сикхов — хальса — была создана в 1699 г. Если первоначально ни языком, ни внешним видом, ни в быту, ни характером религиозных церемоний сикхи северо-западной части Индии не отличались от многочисленных индуских сект, то по мере удаления от последних, частично связанного с эгалитаристской антикастовой

риторикой гуру, и усиления военизированного характера общины появилась необходимость внешнего выражения избранности сикхов, точнее, их вооруженной части *хальсы* — *кешдхари* (букв. «львиногривые», т. е. носящие длинные волосы, не стриженные волосы). Этому служили упомянутые ранее пять отличительных признаков, «пять К», названные так потому, что все эти пять предметов имеют на панджаби названия, начинающиеся с буквы «к». Член *хальсы* должен носить длинные волосы (*кеша*), гребень (*кангха*), стальной браслет (*када/кара*), меч или кинжал (*кирпан*), штаны (*каччха*).

Длинные нестриженные волосы и гребень символизируют чистоту помыслов и стремление к святости (совершенству) — по образцу древних аскетов. Длинные волосы также уподоблялись гриве льва, неслучайно Гобинд Сингх дал своим последователям имена «Сингх» (лев) и «Каур» (львица). Штаны — часть крестьянской одежды. Вероятно, первоначально этот вид одежды как более пригодный и практичный для воинов противопоставляли различным монашеским одеяниям и шкурам, которыми покрывались аскеты. Стальной браслет восходит к простейшим щитковым орудиям защиты от удара кинжалом или мечом, а кирпан является оружием нападения. Как мы видим, первоначальные «пять К» определенно выступали атрибутами воина-сикха, а не сикха вообще. Если наименование «сикх» означает «ученик» и относится ко всем последователям Нанак, то «сингхами», т. е. львами, называли сторонников гуру Гобинд Сингха. «Собраниями сингхов», Сингх Сабха, назывались и ривайалистские общественные организации сикхов, выступившие в конце XIX — начале XX в. за реформирование сикхизма, а формально — за возвращение к хальсе времен Гобинд Сингха.

С именем Гуру Гобинд Сингха связаны не только *Гуру Гобинд Сингх Джаянти* (20 января), день рождения хальсы (13 апреля), но и *Гуру Грантх Сахиб Гурьяи* — придание священной книге сикхов статуса гуру (6 ноября), *Гуру Гобинд Сингх Гурьяи* (6 декабря), *Гуру Гобинд Сингх Джотиджот* (9 ноября).

В 1920 г. был сделан важный шаг к размежеванию между индусами и сикхами: Хари Мандир, более известный как Золотой храм, стал общесикхским, все кастовые барьеры были сняты. В ноябре того же года на многочисленном собрании представителей общины сикхов — *сарбат хальсы* — был создан Комитет по управлению гурдварами (ШГПК). Комитет вместе с духовным центром Акал Тахт отвечает на основные вопросы, связанные с религиозной жизнью сикхов. Именно ШГПК принимал решение о введении нового сикхского календаря. Решением этого комитета в список праздников и памятных дней были включены важные исторические даты, например день мученичества Бхагат Сингха (23 марта — дата казни этого революционера и борца за независимость Индии). В некоторых зарубежных изданиях сикхского

календаря фигурируют даты рождения и гибели сикхского сепаратиста Джарнайл Сингха Бхиндранвале. Это обстоятельство, разумеется, не находит одобрения у правительства Индии, считающего Бхиндранвале террористом.

СИКХСКИЕ ПРАЗДНИКИ В КОНТЕКСТЕ СЕВЕРОИНДИЙСКОЙ КАЛЕНДАРНОЙ ОБРЯДНОСТИ

Исторически Пенджаб является частью североиндийского культурного региона. Многие особенности культуры, в частности календарная система, названия месяцев, принципы отсчета времени года, у пенджабцев и других жителей Северной Индии сходны. Подобно жителям Мальвы (Мадхья-Прадеш), Раджастан и Непала пенджабцы многие столетия ведут счет от эры Викрамы (санскр. Викрам Самват, панд. Бикрами-самат), приходящейся на 57 г. до н. э. и названной, вероятно, в честь правителя из Мальвы Викрамадитьи или Викрамы.

В санскритском астрономическом трактате «Сурья сиддханта», приписываемом великому астроному древности Арьябхате, продолжительность года определяется как 365,25876 средних суток (Селешников 1975: 138). Эта оценка длиннее тропического года на 20,4 минуты. Она и считалась верной в течение пятнадцати веков, за которые накопилась существенная погрешность, не принимаемая в расчет. Индийская традиция день весеннего равноденствия, фактически наступающий 21 марта, отмечает 13–14 апреля, а день осеннего равноденствия, приходящийся на 23 сентября, — 15–16 октября, т. е. на 22–23 дня позже. Как день зимнего солнцестояния отмечается праздник *Макара-санкранти*⁴, приходящийся на 13–14 января, хотя фактически в наше время зимнее солнцестояние приходится на 21 декабря. Принцип деления года на месяцы совпадает у большинства народов Индии, и их североиндийские названия, сходные со многими другими индийскими, звучат следующим образом: *чайтра(а)* (март-апрель), *вайшах(а)* (апрель-май), *джейш(а)* (май-июнь), *ашар(а)* (июнь-июль), *шраван(а)* (июль-август), *бхадрапад(а)* (август-сентябрь), *ашвин(а)* (сентябрь-октябрь), *картик(а)* (октябрь-ноябрь), *маргаширша* (ноябрь-декабрь), *пауш(а)* (декабрь-январь), *магх(а)* (январь-февраль), *пхалгун(а)* (февраль-март). У пенджабцев эти месяцы имеют названия *чет*, *вайсах*, *джетх*, *харх*, *саван*, *бхадон*, *ассу*, *катак* или *катик*, *магхар*, *пох*, *магх*, *пхагун*.

Двенадцать лунных месяцев составляют примерно 354 дня, так что возникает разница в одиннадцать дней между лунным и солнечным годом. 62 лунных месяца приблизительно равны 60 солнечным. Поэтому

⁴ Санкранти (санскр. *Санкранти*, на пенджаби — *сангрант*) — дата перехода солнца из одного созвездия в другое в рамках традиционной геоцентрической системы.

через каждые 30 месяцев, т. е. раз в три года, в индийском календаре появляется дополнительный месяц. В качестве начальной даты летоисчисления назначался год основания той или иной династии, начала правления или проповеди. В этом контексте эра Нанакшахи соответствует общеиндийской традиции.

В индуcской среде в Северной Индии празднование Вайшакхи сопровождается омовением в священных водах (считается, что лучше всего совершать его в водах реки Ганги), одариванием брахманов, странствующих отшельников, угощением родных. На праздник также надевают самые лучшие наряды. Кроме того, к этому дню организуют специальные ярмарки (Котин, Успенская 2005: 37). В Панджабе Вайшакхи, или Байсакхи, — праздник Нового года, большой сельскохозяйственный праздник и день рождения общины сикхов.

В Панджабе на начало января выпадает созревание урожая осенне-зимнего сезона раби, как правило, пшеницы и других зерновых. Урожай собирают и какое-то время хранят. В Байсакхи можно приступить к продаже зерна этого урожая, и праздничные ярмарки (*мела*) служат также торговыми. Зерно и подарки раздают и странствующим аскетам, считается, что дарители обретают благодать. Утреннее омовение *нахан* — обязательное начало этого праздника у панджабских индуcов и сикхов. Оно символизирует очищение от грехов, за ним следует посещение индуcких храмов и сикхских гурдвар, причем до недавнего времени обычным было взаимное (т. е. и индуcами, и сикхами) посещение религиозных центров. Затем торжества переносятся на ярмарки, где, помимо зерна, торгуют также мелким рогатым скотом, птицей. На ярмарке можно купить новую одежду, игрушки и — что особенно важно — новую керамическую посуду. Здесь же устанавливают карусели.

Байсакхи — главный религиозный праздник сикхов. В день Байсакхи в 1699 г. (тогда 10 апреля) гуру Гобинд Сингх провозгласил создание хальсы — военизированной части общины, состоящей из взрослых мужчин, прошедших обряд инициации. Процедура эта подробно описана в статье И. Котина и Е. Успенской (2005: 173–174).

Первая инициация, проведенная самим Гобиндом Сингхом, напоминала человеческое жертвоприношение. Гобинд Сингх вызывал по очереди пятерых сикхов, готовых пожертвовать собой ради жизни общины. Каждый раз он выходил с окровавленным мечом и забирал к себе в палатку нового добровольца. После того как пятый доброволец исчез за Гобиндом Сингхом в палатке, сикхский гуру вывел всех пятерых и объявил свою волю: первые пятеро символизируют общину — где есть пять сикхов, там есть сикхская община, которая вместе со священной книгой «Ади Грантх» была провозглашена манифестацией живого гуру и стала называться «Гуру Грантх» («Господин Книга»). Затем Гобинд Сингх размешал мечом воду с пальмовым сахаром гуром, которая

объявлялась *амритой* — нектаром бессмертных. С этого момента члены хальсы носят упомянутые ранее «пять К» (Котин, Успенская 2005: 175). Всех прошедших инициацию и друг друга сикхи угощают *гуром* (тростниковым сахаром) и *пахалем* (смесью муки, масла и сахара).

Самые большие торжества по случаю Байсакхи совершаются на родине хальсы — в Анандпуре. С раннего утра в город Анандпур к храму Кешгарх стекаются толпы паломников. В других уголках Панджаба, а также в Дели и городах Великобритании, США, Канады, где существуют большие общины сикхов, последователи гуру Нанак собираются у гурдвар. В четыре часа утра из особых помещений жрецы выносят священную книгу «Ади Грантх», совершают ее ритуальное омовение молоком и водой и водружают ее на престол в центре гурдвары. Затем начинается праздник. По главным улицам проходят Панч — «пять святых», т. е. пятеро сикхов, одетых в средневековые одежды. Они являются напоминанием о первых пяти членах хальсы, принявших посвящение у самого гуру Гобинд Сингха.

В священном городе сикхов Амритсаре в день Байсакхи в священный водоем, окружающий главный сикхский храм *Хари Мандир*, известный также как Золотой Храм, вливают воду, привезенную в серебряных сосудах из всех священных рек Индии. Сикхи и индусы совершают в водоеме (*саровар*) омовение, что, как считается, очищает их от грехов.

Вечером сикхи собираются у костров, разжигаемых из соломы старого урожая. Эти костры символизируют сбор старого урожая и приготовления к началу нового сельскохозяйственного цикла. Они являются также знаком победы весны над зимой, тепла и света над холодом и тьмой, добра над злом. Мужчины исполняют зажигательные танцы *бхангра* и *гидда*. Родственники и соседи обмениваются угощениями, фрукты и сласти посылаются в дома замужних дочерей, живущих, как правило, в доме мужа в другой деревне или городе.

Чрезвычайно популярный в Северной Индии праздник Холи весело справляют и панджабцы (будь то индусы или сикхи), к которым нередко присоединяются мусульмане. Поскольку, как и в Байсакхи, в этот день не проводится специальной индусской службы (*пуджа*) в храме или перед домашним алтарем, то неиндусам легче присоединиться к празднованию этого дня, приуроченного повсеместно на севере к сбору урожая. В Панджабе в это время проходит сбор всех культур, кроме пшеницы, собранной ранее. Холи отмечается в сходной манере, что и повсеместно в Индии, — с разбрызгиванием воды и сожжением чучела демоницы Холики в первый день праздника и разбрасыванием сухой краски гулал на следующий день.

Сикхи не только присоединяются к индусам во время празднования Холи, но и придают последнему дню празднования особый колорит. Сбор урожая предполагает определенный достаток и досуг. Именно на день

после Холи гуру Гобинд Сингх назначил войсковой смотр. С тех пор этот день отмечается как сикхский праздник Холла Мохалла и сопровождается парадом сикхских воинов, джигитовкой и показательным выступлением членов военного ордена сикхов — *нихангов*, а также поединками (*гатка*) и инсценировками исторических боев.

Во время празднования популярных в Северной Индии Лохри и Макара-санкранти (Магхи), приходящихся на 13 и 14 января, сикхи отмечают дни памяти сорока «освобожденных» — преданных воинов Гобинд Сингха, которые пали 29 декабря 1705 г., защищая своего гуру от воинов мусульманского наместника Лахора. Примечательно, что именно Магхи, а не декабрьский день выбран как время поминовения святых мучеников. Это классический пример попытки наполнить сикхским содержанием праздник индусской традиции.

Осенний праздник Дивали панджабцы отмечают, зажигая светильники, убирая и украшая дома, надевая новые одежды, угощая гостей и посылая друг другу сласти. Основные сикхские торжества по этому случаю не отличаются от индусских. Сикхи, однако, стремясь сохранить границу между собой и индусами, завершают Дивали собственным торжеством, приходящимся на следующий день и известным как Банди Чор. Банди Чор буквально означает «освобождение преступников». Когда-то по случаю Дивали, отмечаемого многими в том числе как начало нового года, объявлялась амнистия. Под такую амнистию, вероятно, и попал сикхский гуру Арджун Сингх, отпущенный в день Дивали из тюрьмы в крепости Гвалиор. Однако сикхская традиция приписывает шестому гуру Хар Гобинду важную заслугу в освобождении томившихся с ним товарищей — 52 раджей и других знатных пленников. На следующий день Хар Гобинд привел товарищей по несчастью в Амритсар, день их появления в священном городе сикхов и отмечается как Банди Чор. Примечательно, что формой празднования в Банди Чор является освещение гурдвар масляными светильниками и кострами, т. е. празднование священного для сикхов дня осуществляется в характерной для Дивали манере.

Как уже говорилось, помимо основных праздников сикхи отмечают гурпурб — дни рождения и другие памятные даты в жизни гуру. Поскольку многие эпизоды жизни гуру являются продуктом коллективного мифотворчества, нежели собственно историческими датами, не исключена связь между некоторыми из них с древними календарными праздниками сельскохозяйственного цикла. Примечателен факт чтения в эти дни всего текста «Ади Грантх» и совершения процессий со священной книгой сикхов, что явно имеет сакральный характер.

В сикхских священных текстах *гурбани* упоминаются традиционные панджабские месяцы: чет, вайсах, джетх, харх, саван, бхадон, ассу, катик, магхур, пох, магх и пхагун. Упоминание месяцев встречается

и в «Ади Грантх». Так, И. Серебряков выделяет в «Ади Грантх» две поэмы в жанре барахмах («двенадцать месяцев»), приписываемые Нанак, о чем свидетельствует фраза «говорит Нанак» в конце каждой. Однако, как отмечает Серебряков, «одно из них, в рага “тукхари”, принадлежит самому Нанак, а другое в рага “маджх” приписывается гуру Арджуну» (Серебряков 1972: 65). В небольшой поэме «Двенадцать месяцев» Нанак перечисляет месяцы в принятой в Панжабе последовательности и дает им характеристики. О первом месяце года говорится: «Прекрасна весна в месяц чет, когда сладостно пчелы гудят». Далее следует описание месяца байсах: «Красив месяц байсах, когда ветви одеты красой» (Барахмах 1971: 76). О месяце джетх говорится как о благоприятном. Красочно описан Нанак жаркий месяц ашарх: «Благостен ашарх, хотя и солнце палит. В терзаниях земля и пышет жаром, источники иссякли. Огонь иссушает влагу, великие мучения грядут. А солнце все пышет и пышет. Двигается его колесница, жизнь хрупкая стремится к тени, стонут оводы в лесу». Месяц саван, на который приходится сезон муссонных дождей, описан более радостно: «Радостно мне в месяц саван — тяжелые облака изливают воду во время сезона дождей» (Барахмах 1971: 77). О месяце бхадон Нанак говорит следующее: «В месяц бхадон... залиты поля и озера разлились, земля радуется дождям, тучи льют дожди темной ночью..., корчатся ядовитые змеи. И мошкара терзает...». В месяц асу «уже тростник в цвету... Дни знойные ушли и наступает время холодов... Повсюду ветви ярко зеленеют». В месяц катак «наступает вознаграждение за дела». Благоприятным называет Нанак и следующий месяц: «Счастлив месяц магхар, когда сердце полно божественного вдохновенья» (Барахмах 1971: 78). Далее Нанак говорит: «В месяц пох приходят холода, высасывают соки из стволов и сучьев» (Барахмах 1971: 79). Месяцы магх и пхагун характеризуются Нанак как радостные, благостные. Далее дается характеристика месяцев года в целом: «Благостны двенадцать месяцев, их ночи и дни. Счастливы часы, минуты, секунды, когда душа слита с вечным» (Барахмах 1971: 80).

Тема «Барахмах» была развита в одноименном произведении, приписываемом гуру Арджуну. Первым месяцем и там назван чет. Однако с основанием сикхской хальсы день Вайшакхи — праздник рождения хальсы и североиндийского Нового года — стал днем начала нового календарного года. Иногда календарь, начинающий год со дня основания хальсы, называют календарем Хальси. Однако, судя по всему, как и основанный в 1710 г. Бандой Бахадуром календарь Нанакшахи, он в целом не отличался от лунно-солнечного календаря Викрам Самват (Бикрами-самат). Календарь Хальси начинал эру с даты основания хальсы в 1699 г., календарь Нанакшахи — с года рождения гуру Нанак (1469 г.). Вероятно, оба календаря практически не использовались с середины XVIII в.. Однако в 1891 г. сикхский историк Гьян Сингх в историческом труде

на урду «Тварих Гуру Хальса» («История (сикхских) гуру и хальсы») использует эру Нанакшахи Самват, началом которой считается год рождения гуру Нанак (1469 г.). Таким образом, мы можем предположить, что идея сикхского календаря существовала с 1710 г. и была известна уже в 1891 г., так что прозвучавшее в 1998 г. предложение ввести для сикхов единый календарь Нанакшахи было не ново, хотя, вероятно, проект 1998 г. был первым, полностью просчитанным, продуманным и призванным полностью заменить для сикхов календарь Викрам Самват (Бикрами-самат), ассоциирующийся с индусской ученостью, суевериями и предрассудками, чуждыми, как считают сикхи, их религии. Главным защитником интересов сикхов выступает ШГПК, а главным авторитетом в вопросах религии — религиозный центр («престол») Акал Тахт. Эти организации и приступили к рассмотрению сикхской календарной реформы.

ПРОБЛЕМА ИДЕНТИФИКАЦИИ СИКХОВ И ПОЛИТИЗАЦИЯ
ТЕМЫ СИКХСКИХ КАЛЕНДАРЕЙ И ПРАЗДНИКОВ В ПАНДЖАБЕ
И СТРАНАХ СИКХСКОЙ ДИАСПОРЫ

Характеристика, данная месяцам в поэме «Барахмах», стала важным аргументом в пользу сикхского солнечного календаря, разработанного канадским сикхом Пал Сингхом Пуревалом из Эдмонтона. Пуревал представил высшим сикхским авторитетам из ШГПК свои аргументы, изложенные в буклете «Гурбани и календарь Нанакшахи» (Purawal).

Пал Сингх Пуревал, работавший программистом, многие годы как любитель занимался изучением данных о календарных датах в сикхской священной литературе. Он постарался найти соответствие датам григорианского календаря в североиндийских текстах, имеющих отношение к сикхской истории, и подготовил многочисленные таблицы соответствий дат североиндийского календаря Викрам самват (Бикрам самат), мусульманского календаря хиджры, юлианского и григорианского календарей.

В своей статье «Гурбани и календарь Нанакшахи» Пуревал, в частности, пишет, что в бани «Барахмах» гуру Нанак и у гуру Арджуна чет — первый месяц года, но календарный год Бикрами-самат на 20 минут 25 секунд длиннее тропического года, поэтому месяцы в календаре Бикрами-самат постепенно смещаются относительно сезонов года, так что за 500 лет смещение будет равняться неделе, а за 13 000 лет произойдет полное смещение месяцев относительно сезонов. Аргументируя тем, что включенные в священную книгу сикхов гимны (гурбани, букв. «слова, сказанные гуру») не должны противоречить календарной практике, Пуревал предложил ввести календарь, названный в честь гуру Нанак и наследующий имя сикхского календаря, введенного при Банда Бахадуре

в 1710 г. Начальной датой сикхского календаря Пуревал предложил считать год рождения гуру Нанака (1469 г.), а первым месяцем — чет. Календарь Нанакшахи должен был быть тропическим, равным по длительности григорианскому, так что все даты сикхского календаря каждый год приходились бы на одну и ту же дату григорианского. При этом датой начала года считался день рождения Нанака — 14 чета, но как день его рождения упоминался и *Катик пурнамаши* — день полнолуния в осенний месяц катик. В поддержку этого предложения свидетельствовал и тот факт, что североиндийские праздники Лохри (Макара-санкранти) и Байсакхи отмечались по солнечному календарю и выпадали почти всегда на одну и ту же дату григорианского календаря. Однако два других важных сикхских праздника — Банди Чор и Холла-Мохалла — были исторически привязаны к индусским праздникам Дивали и Холи и должны были праздноваться сразу за ними, а значит, оказывались привязаны к датам календаря Викрам Самват (Бикрами-самат).

По инициативе Пуревала в 1995 г. в Амритсаре был создан комитет по календарной реформе, а в 1998 г. он представил свои предложения, дабы ввести новый календарь Нанакшахи в 1999 г., к 300-летию хальсы.

Итак, Пуревал выдвинул свою версию сикхского календаря, ранее известного только по названию, теперь же получившего новое содержание. Суть его предложений сводилась к следующему:

1. Сикхский календарь Нанакшахи самат привязан к североиндийскому календарю Бикрами-самат. Его титхи (лунные сутки), светлое и темное полулуния (суди и вади) те же, и в этом состоит проблема, ибо сидерический (звездный) год, принятый для Бикрами-самат, короче тропического (который точнее и принят для григорианского календаря) на 20 минут.
2. Рассчитанный в очень давнее время, не позднее 1000 г. н. э., календарь Бикрами-самат и привязанный к нему календарь Нанакшахи накапливают с годами ошибку, так что даты изначальных дней равноденствия и солнцестояния уже не соответствуют реалиям, но сохраняются в силу традиции. Пуревал, осуществивший расчет всех основных дат панджабской истории за последние тысячу лет, на примере праздника Вайшакхи, ранее приходившегося на день весеннего солнцестояния, показал, что в 1000 г. н. э. Вайшакхи приходился на 22 марта, в 1469 г. (год рождения гуру Нанака и первый год эры Нанакшахи) — на 27 марта, в 1699 г. (год основания сикхской хальсы) — на 29 марта, в 1753 г. — на 9 апреля, в 1899 г. — на 12 апреля, в 1919 г. — на 13 апреля, в настоящее время — на 14 апреля, а в 2100 г. он выпадет на 15 апреля.

3. Длительность месяцев календаря Бикрами-самат жестко не фиксируется. Она может равняться 31–32 дням летом и 29–30 дням зимой, ибо различается длительность лунных суток.
4. Лунный год короче солнечного на 11 дней, что приводит к смещению относительно солнечного, прежде всего — григорианского календаря, ставшего общеупотребительным, дат гурпурбов, отмечаемых по лунному календарю. Это обуславливает также смещение праздников и дат начала месяцев по временам года, что противоречит описанию месяцев и сезонов в «Барахмах» Нанака, где оно дается в привязке к сезонам, как это было в начале XVI в.
5. В календаре Бикрами-самат практикуется повторение месяцев в високосные годы и удаление месяцев, считающихся неблагоприятными (*маламаса*). Это противоречит рациональному утверждению гуру Нанака о том, что нет плохих и хороших месяцев и времен года. Использование сикхами индусского календаря, в частности, принятие ими понятия маламаса на деле означает, что попадающие на «неблагоприятные» месяцы гурпурб отмечаться в текущем году не будут. Так, Паркаш гурпурб (светлый праздник рождения гуру Гобинд Сингха), отмечаемый в 7-й день светлой половины (суди) месяца пох, не справлялся в 1991, 1993, 1996 гг. Часть праздников, такие как Байсакхи (Вайшакхи) и Магхи, отмечаются по солнечному календарю. Даты гурпурб не должны с ними совпадать и не должны переходить на другие месяцы, что происходит при появлении маламаса или дополнительного месяца в високосный год.

Пал Сингх Пуревал предложил следующий путь реформирования (а по сути — введения совершенно нового) сикхского календаря: 1) следует приравнять длину календарного года Нанакшахи к длине тропического года, как в случае с григорианским календарем; 2) нужно начинать год с месяца чет, как это описано в поэмах «Барахмаха» гуру Нанака и гуру Арджуна; 3) отказавшись от лунных месяцев и суток, нужно ввести следующую очередность и длительность месяцев:

1. Чет — 31 день.
2. Вайсакх — 31 день.
3. Джетх — 31 день.
4. Харх — 31 день.
5. Саван — 31 день.
6. Бхадон — 30 дней.
7. Ассу — 30 дней.
8. Катик — 30 дней.
9. Магхар — 30 дней.
10. Пох — 30 дней.

11. Магх — 30 дней.

12. Пхагун — 30/ 31 день.

Кроме того, начало месяцев необходимо жестко привязать к датам так называемой Всеобщей эры (григорианского календаря).

По предложению Пуревала, чет начинается 14 марта, вайсакх (см. стр. 180) — 14 апреля, джетх — 15 мая, харх — 15 июня, саван — 16 июля, бхадон — 16 августа, ассу — 15 сентября, катик — 15 октября, магхар — 14 ноября, пох — 14 декабря, магх — 13 января, пхаган — 12 февраля.

Поскольку реформированные календарные месяцы фиксированы относительно дат григорианского календаря (солнечного года), то и их привязка к годовым сезонам более точна. На *басант* (весна) приходятся месяцы чет и вайсакх, на *гаршиам* (жара, лето) — месяцы джетх и харх, на *рут барас* (сезон дождей) — месяцы саван и бхадон, на *сарад* (осень) — месяцы ассу и катик, на *сисиар* (зима) — магхар и пох, на *химкар* (конец зимы) — маг и пхагун.

К датам календаря Нанакшахи и григорианской эры оказались привязаны основные дни поминовения сикхских гуру, например, весной отмечают Паркаш (день рождения) гуру Гобинд Сингха (5 января, 23 поха), Паркаш гуру Хар Рая (31 января, 19 магха), Гургуди (принятие миссии гуру) гуру Хар рая (14 марта, 1 чета), Джотиджот (день смерти) гуру Хар Гобинда (19 марта, 6 чета), создание хальсы (14 апреля, 1 вайсакха), Джотиджот гуру Ангада (16 апреля, 3 вайсакха).

В 1999 г., т. е. к трехсотлетию хальсы, ШГПК принял календарь Нанакшахи и рекомендовал сикхам жить по этому новому календарю. Однако джатадар (глава) духовного совета сикхов, известного как Акал Тахт, призвал воздержаться от введения в силу календаря Нанакшахи до обретения единства среди сикхов. Действительно, ряд сикхских праздников привязан к лунному календарю Бикрами-самат. Праздник Банди Чор отмечается после индусского Дивали, а сикхский Холла-Мохалла — после индусского да и общеиндийского праздника Холи. Неудивительно, что сикхский социум не был един в принятии нового календаря. Календарь был возвращен на доработку и в 2003 г. введен с определенными изменениями. В частности, изменения касались праздников Холла-Мохалла, Банди Чор и дня рождения гуру Нанака (существуют две даты, одна в месяц чет, другая в месяц катик), которые было решено праздновать по лунному календарю. Измененный календарь Нанакшахи был представлен главой Академии Дамдама Сахиб профессором Кирпалом Сингхом Бадунгаром в присутствии видных сикхских духовных авторитетов.

Сторонники Пала Сингха Пуревала в Канаде и ряде других стран индийской диаспоры сохранили приверженность первой версии календаря Нанакшахи, назвав его Мул Нанакшахи («корневой, изначальный календарь Нанакшахи»). Некоторые традиционалисты из среды нирмала,

удаси и нихангов сохранили привязанность к календарю Бикрами-самат, ибо им пользовались сами сикхские гуру. Таким образом, выраженное джатадаром Акал Тахта беспокойство оправдалось — введение нового календаря раскололо сикхскую общину, и без того не имеющую по многим вопросам единого мнения. Специфика ситуации заключается в том, что сикхская духовная иерархия не является общепринятой и юридически (еще по закону о ШГПК 1925 г., принятому Лахорским законодательным собранием Панджаба и признанному правительствами Британской Индии, а позднее Республики Индия) авторитет этой организации не распространяется за пределы современных Панджаба и Харианы. Духовные главы (*джатадары*) пяти *тахтов* пользуются авторитетом в Индии и диаспоре, но их мнение не имеет юридической силы, что дает определенную автономию сикхам за пределами Панджаба.

В 2010 г. календарь под давлением ряда местных организаций был реформирован таким образом, что часть праздников вновь стали отсчитывать по лунному календарю. В 2014 г. руководство Акал Тахта предложило вернуться к старым датам празднования сикхских праздников, при этом сохранив дату начала эры Нанакшахи (1469 г.) и само название календаря. Аргумент Акал Тахта заключался в том, что сами сикхские гуру пользовались лунными месяцами при определении дат большинства праздников. Спор разгорелся вокруг одной из самых важных дат — дня рождения гуру Гобинд Сингха. Из-за того, что день поминовения двух младших сыновей Гобинд Сингха, вычисляемый по лунному календарю, пришелся на светлый день праздника его рождения, возникло противоречие между траурным и праздничным торжествами. Профессор Кирпал Сингх Бадунгар, в тот период руководивший ШГПК, предложил перенести его с 25 декабря на 5 января, что соответствовало бы дате солнечного календаря Мул Нанакшахи в версии 2003 г. Однако это предложение было отвергнуто.

В 2018 г. джатадар Акал Тахта Гурбачан Сингх обратился ко всем сикхам с просьбой принять новый календарь Нанакшахи, в котором большая часть гурпурбов отмечалась по лунному календарю, а другие праздники, включая начало нового года — по солнечному. С этого времени Акал Тахт выпускает ежегодные календари с перечислением дат сикхских праздников по сикхскому календарю Нанакшахи и по григорианскому календарю. Сикхские общины на местах следуют этим указаниям, но в некоторых гурдварах гурпурбы отмечаются дважды — согласно старой и новой традициям. Между тем в Пакистане местный комитет по управлению гурдварами поддержал предложенную Палом Сингхом Пуревалом реформу в изначальном виде (Мул Нанакшахи). В 2017 г. сикхская конференция в Чикаго призвала сикхов США и Канады следовать изначальной реформе (календарю Мул Нанакшахи) и зафиксировать по солнечному календарю ранее переходящие даты праздников: 12 февраля — Банди Чор

Дивас, 14 марта — Холла-Мохалла, 14 апреля — Гуру Нанак Гурпурб, 14 апреля — Вайшакхи. В 2020 г. ШГПК выпустил календарь с новыми датами праздников, все они, включая Банди Чор и Холла-Мохалла, даны были по солнечному календарю. На 2021 г. календарь Нанакшахи в версии 2003 г. (Мул Нанакшахи) поддержали многие сикхские гурдвары Джамму и Кашмир, организация сикхской молодежи Панджаба (Sikh Youth of Punjab), Американский совет сикхов (American Sikh Council), сикхские общины Висконсина, Мичигана, Пенсильвании, Сиэтла, Огайо, Иллинойса, Флориды.

Следует отметить, что в независимой Индии уже предпринималась попытка реформирования календаря. Запутанность системы местных календарей и их привязанность к религиозным традициям той или иной формы индуизма в единой и светской Индии виделись неприемлемыми руководству страны. Первый премьер-министр независимой Индии Джавахарлал Неру поручил правительству создать специальную комиссию по упорядочению календаря. Возглавил ее работу выдающийся индийский астроном Мегханад Саха (Селешников 1975: 142). Комиссия под руководством Сахи учла особенности многих календарей, но за основу взяла североиндийский, приняв летоисчисление по эре Шака (Сака), названной в честь народа и правящей династии Индии (Котин 2020: 134). Общеиндийский календарь, созданный Сахой на основе североиндийских, признает 22 марта началом нового года. Эта дата выбрана как наиболее близкая к современной дате весеннего равноденствия (21 марта), но для индусов она незначима, ибо днем весеннего равноденствия они считают 13–14 апреля. На севере под названием Вайшакхи (Байшакхи) в этот день справляется начало нового года. На практике реформированный гражданский календарь Индии предназначался для нужд государственной службы и не касался религиозной сферы. Календарь Нанакшахи, наоборот, связан именно с религиозной жизнью сикхов. Началом эры Нанакшахи назван год рождения гуру Нанака (1469 г.), а началом года — день его рождения (1 чета). Этот календарь создан как календарь религиозной общины и для ее нужд.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В жизни сикхов большую роль играют религиозные праздники, связанные с традицией. Даже старые североиндийские, преимущественно новогодние и сельскохозяйственные, торжества, такие как Вайшакхи (Байшакхи), Дивали и Холи, переосмысливаются сикхами как дни, связанные с их священной историей. Большую роль в жизни сикхов играет также празднование памятных дней, связанных с жизнью и деятельностью сикхских гуру. Стремление дистанцироваться от индусов привело сикхский комитет по управлению гурдварами к принятию особого сикхского

календаря Нанакшахи. Однако его введение вызвало ряд проблем, ибо часть сикхских праздников привязана к месяцам лунного года, а сикхская календарная реформа предполагала отказ от лунно-солнечного календаря и переход на солнечный календарь, привязанный к григорианскому, что было особенно удобно для сикхов в диаспоре. В результате введения календаря возникли споры в Пенджабе и странах пенджабской диаспоры. Сикхская община оказалась расколота из-за вопроса о том, праздновать ли сикхские священные дни по старому календарю Бикрами-самат или по новому календарю Нанакшахи.

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Альбедиль М. Ф. Праздники в Южной Индии // Индийские праздники: общее и локальное в календарной обрядности / Под ред. И. Ю. Котина, С. А. Маретиной. СПб.: Петербургское востоковедение, 2005. С. 113–143.

Бельский А. Г., Фридман Д. Е. Сикхи и индусы. Религия. Политика. Терроризм. М.: Наука, 1992.

Барахмах [пер. И. С. Серебрякова] // Гуру Нанак. К 500-летию со дня рождения поэта и гуманиста Индии. М.: Наука, 1972. С. 57–81.

Бочковская А. В. Милосердие лангара: ритуальное служение в «трапезных гуру» // Вкус Востока. Гастрономические традиции в истории, культуре и религиях народов Азии и Африки. М.: МГИМО-Университет, 2018.

Захарьин Б. А., Хохлова Л. В. Эволюция религиозного самосознания сикхов в XV — первой половине XIX в. // Ломоносовские чтения. М.: МГУ, 1999. С. 35–42.

Климишин И. А. Календарь и хронология. М.: Наука, 1985.

Котин И. Ю. «Ади Грантх» и культурная память сикхов в Индии и в диаспоре // Радловский сборник. Научные и музейные проекты МАЭ в 2016 г. СПб.: МАЭ РАН, 2017. С. 41–52.

Котин И. Ю. Два полугодия и два новых года в индийском календаре // Этнография. 2020. № 2. С. 131–153.

Котин И. Ю., Успенская Е. Н. Календарные обычаи и обряды хиндустанцев // Индийские праздники: общее и локальное в календарной обрядности. СПб.: Петербургское востоковедение, 2005а. С. 10–75.

Котин И. Ю., Успенская Е. Н. Календарные праздники и обряды народов Южной Азии (на примере пенджабцев) // Индийские праздники: общее и локальное в календарной обрядности. СПб.: Петербургское востоковедение, 2005б. С. 144–184.

Краснодембская Н. Г. Праздники у маратхов // Индийские праздники: общее и локальное в календарной обрядности. СПб.: Петербургское востоковедение, 2005. С. 76–112.

Родионов М. А. Культурная память и мерная речь на юге Аравии: Хадрамаут. СПб.: МАЭ РАН, 2014. 151 с.

Рыжакова С. И. Солнечная символика обрядовой пищи на празднике Макара санкранти // Вкус Востока. Гастрономические традиции в истории, культуре и религиях народов Азии и Африки. М.: МГИМО-Университет, 2018. С. 323–330.

- Селешников С. И. История календаря и хронология. М.: Наука, 1977.
- Успенская Е. Н., Котин И. Ю. Сикхизм. СПб.: Петербургское востоковедение, 2007.
- Freed S., Freed R. Hindu Festivals in a North Indian Village // *Anthropological Papers of the American Museum of Natural History*. 1998. № 81.
- Oberoi H. *The Construction of Religious Boundaries. Culture, Identity and Diversity in the Sikh Tradition*. New Delhi: Oxford University Press, 2001. 494 p.
- Purewal P. S. Gurbani and Nanakshahi Calendar. URL: http://purewal.biz/Gurbani_and_Nanakshahi_Calendar.pdf (дата обращения: 08.09.2021).
- Sikh Festivals: Sikh Festivals and Punjabi calendar. URL: <https://www.allaboutsikhs.com/sikh-way-of-life/sikh-festivals/the-sikh-calendar-gurupurabs-and-festival-dates> (дата обращения: 08.09.2022).

REFERENCES

- Albedil M. F. [Festivals in South India]. *Indiyskiye prazdniki: obshee i lokalnoye v kalendarnoy obryadnosti* [Indian Festivals: General and Local in Calendar Rites]. St. Petersburg: Petersburgskoe Vostokovedenie Publ., 2005, pp. 113–143. (In Russian).
- Freed S. and Freed R. Hindu Festivals in a North Indian Village. *Anthropological Papers of the American Museum of Natural History*, 1998, no. 81. (In English).
- Klimishin I. A. *Kalendar i khronologiya* [Calendar and Chronopsychology]. Moscow: Nauka Publ., 1985. (In Russian).
- Kotin I., Uspenskaya E. N. [Calendar Rites and rituals of the Hindustanis]. *Indiyskiye prazdniki: obshee i lokalnoye v kalendarnoy obryadnosti* [Indian Festivals: General and Local in Calendar Rites]. St. Petersburg: Petersburgskoe Vostokovedenie Publ., 2005, pp. 10–75. (In Russian).
- Krasnodembskaya N. G. [Festivals of the Marathas]. *Indiyskiye prazdniki: obshee i lokalnoye v kalendarnoy obryadnosti* [Indian Festivals: General and Local in Calendar Rites]. St. Petersburg: Petersburgskoe Vostokovedenie Publ., 2005, pp. 76–112. (In Russian).
- Oberoi H. *The Construction of Religious Boundaries. Culture, Identity and Diversity in the Sikh Tradition*. New Delhi: Oxford University Press, 2001. (In English).
- Ryzhakova S. I. [Solar symbolism of ritual food of the festival of Makara Sankranti]. *Vkus Vostoka. Gastronomicheskie traditsii v istorii, culture i religiyah narodov Azii i Afriki* [Taste of the East. Gastronomic traditions in the history, culture and religions of the peoples of Asia and Africa]. Moscow: MGIMO Publ., 2018, pp. 323–330. (In Russian).
- Seleshnikov S. I. *Istoriya kalendarya i khronologii* [History of the Calendar and Chronology]. Moscow: Nauka Publ., 1977. (In Russian).

СОКРАЩЕНИЯ

ШГПК — Широмани Гурдвара Прабандхак Камити, Уважаемый комитет по управлению гурдварами

Submitted: 25.09.2021

Accepted: 25.12.2021

Article published: 01.07.2022